

يُثْنِيهِ عَنْ إِرَادَتِهِ شَيْءٌ ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ...﴾ (٥٦) [النحل]  
وفى التوكل ملحظ آخر ينبغي أن نقتنيه إليه ، هو أنك إذا توكلت  
على أحد يقضى لك أمراً فاضمن له أن يعيش لك حتى يقضى  
حاجتك ، فكيف تتوكل على شخص وتعلق به كل أمالك ، وفى الصباح  
تسمع نعيه : مات فلان ؟

إذن : لا ينبغي أن تتوكل إلا على الله الحي الذى لا يموت :  
﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِى لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ...﴾ (٥٨) [الفرقان]  
واستغفر بوكالة الله عن كل شئ ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (٦٣) [الاحزاب]  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي  
جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ النَّسَى تَظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ  
وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ كَقَوْلِكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ  
يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ (٤)

(١) سبب نزول الآية : قال مجاهد : نزلت فى جميل بن معمر النهري ، وكان رجلاً لييباً  
حافظاً لما سمع ، فقالت تريش : ما حفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان . وكان يقول : إن لى  
قلبين أحقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد ﷺ ، فلما كان يوم بدر وهزم المشركون  
وفيهما يومئذ جميل بن معمر ، تلقاه أبو سفيان وهو معلق إحدى ثعليه بيده والأخرى فى  
رجله . فقال له : يا أبا معمر ما حال الناس ؟ قال : انهزموا ، قال : فما بالك إحدى ثعلبك  
فى يدك والأخرى فى رجلك ؟ قال : ما شعرت إلا أنهما فى رجلى ، وعرفوا يومئذ أنه لو  
كان له ثلبان لما شئى نعله فى يده . [ أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٦ ]

(٢) قال القرطبي فى تفسيره ( ٥٣٧٨/٧ ) : « اجتمع أهل التفسير على أن هذا نزل فى زيد  
ابن حارثة . وروى الآئمة أن ابن عمر قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد  
حتى نزلت ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ...﴾ (٦٣) [الاحزاب] » .

ترتبط هذه الآية بالآيات قبلها ، فقد ذكر الله تعالى معسكرين : معسكراً يجب أن يُطاع ، فقال تعالى لرسوله ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ .. ﴾ [الأحزاب] وقال : ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يَرْحِي إِيَّاكَ مِنْ رَبِّكَ .. ﴾ (٢) [الأحزاب] وبينهما معسكر آخر نُهي رسول الله عن طاعته ﴿ وَلَا تَطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ .. ﴾ (١) [الأحزاب]

إذن : نحن هنا أمام معسكرين : واحد يمثل الحق في أعلى معانيه وصوره ، وآخر يمثل الباطل ، والقلب هنا دور لا يقبل المواربة ، إما أن ينحاز ويغلب صاحب الحق ، وإما أن يغلب جانب الباطل ، وما دمت أنت أمام امرين متناقضين لا يمكن أن يجتمعا ، فلا بد أن تغلب الحق ؛ لأن الله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جُوفِهِ .. ﴾ (٤) [الأحزاب] إما الحق وإما الباطل ، ولا يمكن أن تتقى الله وتطيع الكافرين والمنافقين ؛ لأن القلب الذي يميل ويغلب قلب واحد .

ومعلوم أن القلب هو أهم عضو في الجسم البشري ، فإذا أصيب الإنسان بمرض مثلاً يصف له الطبيب دواءً ، الدواء يؤخذ عن طريق الفم ويمرُّ بالجهاز الهضمي ، ويحتاج إلى وقت ليتمثل في الجسم ، فإن كانت الحالة أشدَّ يصف حقنة في العضل ، فيصَّبُ الدواء في الجسم مباشرة ، فإن كان المرض أشدَّ يُعطى حقنة في الوريد ، لماذا ؟

ليصل الدواء المطلوب جاهزاً إلى الدم مباشرة ، ليضخه القلب إلى جميع الأعضاء في أسرع وقت . إذن : فالدم هو الذي يحمل خصائص الشفاء والعافية إلى البدن كله ، والقلب هو ( الموتور ) الذي يؤدي هذه المهمة ؛ لذلك عليك أن تحتفظ به في حالة جيدة ، بأن تملأه بالحق حتى لا يفسده الباطل .

وسبق أن أوضحنا أن الحيز الواحد لا يمكن أن يسع شيئين في وقت واحد فما بالك إن كانا متناقضين ؟ وقد مثلنا هذه العملية بالزجاجة الفارغة إن أردت أن تملأها بالماء لا بد أن يخرج منها الهواء أولاً ليدخل مكانه الماء .

كذلك الحال في المعاني ، فلا يجتمع حق وباطل في قلب واحد أبداً ، وليس لك أن تجعل قلباً للحق وقلباً للباطل ؛ لأن الخالق جعل لك قلباً واحداً ، وجعله محدوداً لا يسع إلا إيمانك بربك ، فلا تزاحمه بشيء آخر .

ويروى أنه كان في العرب رجل اسمه جميل بن أسد الفهرى<sup>(١)</sup> وكان مشهوراً باللسن<sup>(٢)</sup> والذكاء ، فكان يقول : إن لي قلبين ، أعقل بواحد منهما مثل ما يعقل محمد ، فشاء الله أن يراه أبو سفيان وهو منهزم بعد بدر ، فيقول له : يا جميل ، ما فعل القوم ؟ قال : منهم مقتول ومنهم هارب . قال : وما لي أراك هكذا ؟ قال : مالي ؟ قال : نعل في كفك ، ونعل في رجلك ، قال : والله لقد ظننتهما في رجلي ، فضحك أبو سفيان وقال له : فأين قلباك ؟

وإذا كان القلب هو المضخة التي تضخ الدم إلى كل الجوارح والأعضاء حاملاً معه الغذاء والشغاء والعافية ، كذلك حين تستقر عقائد الخير في القلب ، يحملها الدم كذلك إلى الجوارح والأعضاء .

(١) ذكر ابن حجر العسقلاني هذه القصة في كتابه ، الإصابة في تمييز الصحابة ، ( ٢٥٥ / ١ ) في ترجمة جميل بن أسد الفهرى يكنى أبا معمر ويلقب ذا القلبين ، وذكرها أيضاً في ترجمة وهب بن عمير الجمحي ( ٢٢٧ / ١ ) ثم قال : ذكر الثعلبي هذه القصة لجميل بن معمر ، وأن الذي تلقاه فسأله هو أبو سفيان ، وأسند ابن الكلبي في تفسيره عن أبي صالح عن ابن عباس لكن قال : جميل بن أسد .

(٢) اللسن : الفصاحة ، واللسن : الكلام واللغة ، [ لسان العرب - مادة : لسن ] .

فتتجه جميعها إلى طاعة الله ، فالرجل تسمى إلى الخير ، والعين لا تنظر إلا إلى الحلال ، والأذن تسمع القول فتتبع أحسنه ، واللسان لا ينطق إلا حقاً .

فكل الجوارح إذن لا تنزع إلا الحق الذي تشربته من طاقات الخير في القلب .

لذلك يُعلمنا سيدنا رسول الله هذا الدرس ، فيقول : « إن في الجسد مضغة ، إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسد فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب »<sup>(١)</sup> .

ثم يأخذ الحق سبحانه من مسألة اجتماع المتناقضين في القلب واحد مقدمة للحديث عن قضايا المتناقضات التي شاعت عند العرب ، فيقول سبحانه : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ .. ﴾ (٤) [الاحزاب]

وقد شاع في الجاهلية حين يكره الرجل زوجته ، يقول لها : أنت علي كظهر أمي ، ومعلوم أن ظهر الأم مُحَرَّم على الابن حرمة مؤبدة ، لذلك كانوا يعتبرون هذه الكلمة تقع موقع الطلاق ، فلما جاء الإسلام لم يجعلها طلاقاً ، إنما جعل لها كفارة كذب : لأن الزوجة ليست أمّاً لك ، وحدد هذه الكفارة إما : عتق رقبة ، أو إطعام ستين مسكيناً ، أو صيام ستين يوماً<sup>(٢)</sup> .

(١) متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه ( ٥٢ ) . وكذا مسلم في صحيحه ( ١٥٩٩ ) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه .

(٢) قال تعالى في كفارة الظهار : ﴿ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَحَرْبٌ رَافِقَةٌ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكُمْ تَوْعِظُونَ بِهِ وَأَقْلَبُ بِمَا تُعْمَلُونَ خَيْرٌ ﴾ (٢) فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً ذلك لعزمنا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم (٣) [المجادلة] .

وهذه المسألة تنازلتها سورة ( قد سمع ) : ﴿ الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ  
مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ  
مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا .. ﴾ [المجادلة] أى : كذباً ؛ لأن الزوجة  
لا تكون أما .

فالحق سبحانه جاء بمتناقض ، وأدخل فيه متناقضاً آخر ، فكما  
أن القلب الواحد لا تجتمع فيه طاعة الله وطاعة الكافرين والمنافقين .  
فكذلك الزوجة لا تكون أبداً أما ، فهي إما أم ، وإما زوجة .

كذلك وجد عند العرب تناقض آخر فى مسألة التبني ، فكان  
الرجل يستوسم الولد الصغير ، أو يرى فيه علامات النجابة فيقبضه ،  
فيصير الولد ابناً له ، يختلط ببيته كولده ، ويرثه كما يرثه ولده ، وله  
عليه كل حقوق الابن .

وهذه متناقضة أيضاً كالسابقة ، فكما أن الرجل لا يكون له  
قليبان ، وكما أن الزوجة لا تكون أما بحال ، كذلك المتبني لا يكون  
ولداً ، فيقول سبحانه ﴿ رَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ .. ﴾ [الاحزاب]  
الدعى : هو الذى تدعى أنه ابن وليس بابن . وكان هذا شائعاً  
عند العرب ، وأراد الله سبحانه أن يبطل هذه العادة ، ومثلها مسألة  
الظهار ، فالغى القرآن هذه العادات ، وقال : ضيعوا كل شيء فى  
موضعه ، فجعل للظهار كفارة ، ونهى عن التبني بهذه الصورة .

والحق سبحانه ساعاً يريد أن يلغى حكماً يقدم صاحب الدعوى  
نفسه ليطبق هو أمام الناس ؛ لذلك جعل سيدنا رسول الله يبدأ  
بنفسه ، ويبطل التبني الذى عنده .

تعلمون أن سيدنا رسول الله ﷺ تزوج من السيدة خديجة . وكان

لها منزلة عند رسول الله ، وقد اشترى لها حكيم بن حزام<sup>(١)</sup> عبداً من سوق الرقيق هو زيد بن حارثة ، وكان من بنى كلب ، سرقه اللصوص من أهله ، رادعوا أنه عبد فباعوه ، ثم أهدته السيدة خديجة لسيدنا رسول الله ، فصار مولى لرسول الله ، يخدمه طيلة عدة سنوات ، وما بالكم بمن يكون في خدمة رسول الله ؟

لقد أحب زيد رسول الله ، وعشق خدمته ، وقال عن معاملته ﷺ له : « لقد خدمت رسول الله عشر سنين ، فما قال لشيء فعلته : لم فعلته ، ولا لشيء تركته لم تركته »<sup>(٢)</sup> .

وفى يوم من الأيام ، رآه واحد من بنى كلب في طرقات مكة ، فأخبر أهله به ، فأسرع أبو زيد إلى مكة يبحث عن ولده ، فدلوه عليه ، وأنه عند محمد ، فذهب إلى سيدنا رسول الله ، وأخبره خبر ولده ، وطلب منه أن يعود معه إلى بنى كلب .

ولكن ، ما كان رسول الله ليتخلى عن خادمه الذي يحبه كل هذا الحب ، فقال لأبيه : خير ، فإن اختاركم فخذوه ، وإن اختارنى فأنا له أب ، فلما خيروه - قال سيدنا زيد : والله ما كنت لأختار على رسول الله أحداً .

عندها أحب رسول الله أن يكافئه على هذا الموقف ، وعلى

(١) هو : حكيم بن حزام بن خويلد الأسدي ، عمته خديجة بنت خويلد ، ولد قبل الفيل بـ ١٢ سنة ، كان من سادات قريش ، وكان صديق النبي ﷺ قبل المبعث وكان يوده ويحبه بعد المبعث ، ولكن تأخر إسلامه حتى أسلم عام الفتح ، في عام وفاته خلافاً ولكن مات وعمره ١٢٠ سنة . [ الإصابة في تمييز الصحابة ٢/ ٢٢ ] .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ( ٦٠٢٨ ) والترمذي في سننه ( ٢٠١٥ ) من حديث انس ابن مالك رضي الله عنه .

تَمَسَّكَ بِخِدْمَتِهِ ، فَتَبَنَّاهُ كَمَا تَتَبَنَّى الْعَرَبُ ، وَسَمَّوْهُ بَعْدَهَا : زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ<sup>(١)</sup>

فلما أراد الحق سبحانه أن يبطل التبني بدأ بمتبني رسول الله ، ليكون هو القدوة لغيره في هذه المسألة ، فكيف أبطل الله تعالى هذه البنية ؟

كان سيدنا رسول الله قد زوّج زيدا من ابنة عمته زينب بنت جحش ، أخت عبد الله بن جحش ، وقد تعب رسول الله في إقناع عبدالله وزينب بهذه الزيجة التي رفضتها زينب<sup>(٢)</sup> ، تقول : كيف أتزوج زيدا وهو عبد وأنا سيدة قرشية ؟

ثم تزوجته إرضاء لرسول الله ، وعملاً بقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ [الاحزاب]

لكنها بعد الزواج تعالت عليه ، أنها من السادة ، وهو من العبيد ، فكّره زيد ذلك ، ولم يطلق فأحب أن يطلقها ، فذهب إلى رسول الله وشكا إليه ما كان من زينب ، وعرض عليه رغبته في طلاقها .

فقال له رسول الله : أمسك عليك زوجك ، فعاورده مرة أخرى فقال

(١) أورده ابن سعد في الطبقات الكبرى ( ٤٠/٣ ) . وابن الأثير في اسد الغابة ( ٧٨٢/٧ ) . وابن حجر العسقلاني في الإصابة ( ٥٩٩/٢ ) . وفيه أن رسول الله ﷺ قال عندما اختاره زيد على أبيه وعمه : « يا من حضر ، اشهدوا أن زيدا ابني أرثه ويرثني ، فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت أنفسهما وانصروا » .

(٢) أورده ابن سعد في الطبقات ( ٩٨/١٠ ) أن زينب بنت جحش قالت لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ، لا أَرْضَاهُ لِنَفْسِي وَأَنَا أَيْمٌ تَدْرِي ، قَالَ : غَائِي قَدْ رَضِيْتَهُ لَكَ ، فَتَزَوَّجَهَا زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ .

له : أمسك عليك زوجك فعباوده زيد ، عندها علم رسول الله أن  
رغبتهما في الطلاق ، وكراهيتهما للحياة الزوجية أمر قدرى ، أراد الله  
لحكمة ، ولأمر تشريعى جديد ، شاء الله أن يوقع البغض بين زيد  
وزينب ، فبُغض زينب لزيد كان تعالياً واستكباراً ، وبُغض زيد لزينب  
كان اعتزازاً بالنفس .

ولكى يبطل الحق سبحانه نبئى رسول الله لزيد قضى بأن  
يتزوج رسول الله من زينب بعد طلاقها من زيد ، ومعلوم أن امرأة  
الابن تحرم على أبيه ، فزواج سيدنا رسول الله من زينب يعنى أن  
زيداً ليس ابناً لرسول الله ، ويبطل عادة التبني . والأثر المترتب على  
هذه العادة .

وقد أحسن رسول الله بشيء فى نفسه ، وتردد فى هذا الزواج  
مخافة أن يقول الناس : إن محمداً أوعز إلى زيد أن يطلق زينب  
ليتزوجها هو ، كما يقول بعض المستشرقين الآن ، وأنه ﷺ كان  
يضمّر حبّ زينب فى نفسه ، وهذه كلها افتراءات على رسول الله ،  
فالذى يحب امرأة لا يسعى جاهداً لأن تتزوج من غيره ، وحين يريد  
زوجها أن يطلقها لا يقول له : أمسك عليك زوجك .

ثم لا ينبغي لأحد أن يخوض فيما أخفاه رسول الله فى نفسه ،  
من أنه عاشق أو مُحِبٌّ ، لكن انظر فيما أبداه الله ، فالذى أبداه الله هو  
الذى يُخفيه رسول الله ، واقرأ : ﴿ وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ  
وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ (٣٧) [الاحزاب]

إذن : الذى كان يُخفيه رسول الله هو أنه يخاف أن تتكلم به  
العرب ، وأن تقول فيه ما لا يليق به فى هذه المسألة .



ويقول تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا <sup>(١)</sup> زَوَّجْنَاكَهَا <sup>(٢٧)</sup> ﴾ [الأحزاب] لماذا ؟ ﴿ لَكِنِّي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ <sup>(٢٧)</sup> ﴾ .. [الأحزاب]

وهكذا قرّر الحق سبحانه مبدأ إبطال التبني في شخص رسول الله .

والحق سبحانه حينما يبطل عادة التبني إنما يبطل عادة زميمة ، تُقَوِّضُ بناء الأسرة ، وتهدم كيانتها ، تؤدي إلى اختلاط الانساب وضباع الحقوق ، فالولد المتبني يعيش في الأسرة كابنها ، تعامله الأم على أنه ابنها ، وهو غريب عنها ، كذلك البنت تعامله على أنه أخوها ، وهو ليس كذلك ، وفي هذا من الفساد ما لا يخفى على أحد .  
وأيضاً ، فكيف يكون الأب الذي جعله الله سبباً مباشراً لوجودك وتأتي أنت لذرد هذه السببية ، وتنقلها إلى غير صاحبها ، وأنت حين تنكر البنوة السببية في أهلك فمن السهل عليك - إذن - أن تنكر المسبب الذي خلق أولاً ، ولم لا وقد تجرأت على إنكار الجميل .

وكذلك الذي ينكر البنوة السببية يتجرا على أن ينسب الأشياء إلى غير أهلها ، فينسب العبادة لغير مستحقها ، وينسب الخلق لغير الخالق .

والأ ، فلماذا يحثنا الحق دائماً على برّ الوالدين ؟ ولماذا قرن بين عبادته سبحانه وبين الإحسان إلى الوالدين في أكثر من موضع من

(١) الرطو هو الحاجة والأرب - أي : لما فرغ منها وفارقها زوجها - [ قاله ابن كثير في تفسيره ٤٩١/٢ ] - ويقول في القاموس القويم ٢٤٢/٢ : « الوطو - الحاجة التي يعني بها الإنسان ويهتم لها وإذا بلغها قيل : إنه قضى وطره » - أي : حقق رغبته وقضى حاجته وانتهى من أمرها . ويقال : فلان قضى وطره من زوجه أي : طلقها .

كتابه العزيز ، فقال سبحانه : ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا  
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [النساء] وقال : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ  
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء]

قالوا : لأن الأب هو سبب الوجود المباشر ، فإذا لم تهره ،  
وأنكرت أبوته وتمردت عليها ، فتلعلك تتمرد أيضاً على سبب الوجود  
الأصلي ، فالوالدان لهما حق البر والإحسان ، حتى لو كانا كافرين .

لذلك ، لما سُئِلَ ﷺ : أيسرق المؤمن ؟ قال : نعم ، أيزني  
المؤمن ؟ قال : نعم ، أيكذب المؤمن ؟ قال : لا<sup>(١)</sup> . قال شرع حين  
يضع للجريمة حداً وعقوبة ، فهذا إيدان بأنها ستحدث في المجتمع  
المسلم ، أما الكذب فلم يضع له الشارع حداً ، مع أنه أشد من  
السرقه ، وأعظم من الزنى ، لماذا ؟

قالوا : لأن المؤمن لا يتصور منه الكذب ، ولا يجترئ هو عليه ؛  
لأنه إن عُرف عنه الكذب وقال إمامك : أشهد أن لا إله إلا الله يمكنك  
أن تقول له : أنت كاذب .

ثم يقول الحق سبحانه : ﴿ذَلِكُمْ..﴾ [١] ﴿[الاحزاب] أي : ما  
تقدم من جعل الزوجة أمًا ، أو جعل الدعي ابنًا ، فالزوجة لا تكون  
أبداً أمًا ؛ لأن الأم هي التي ولدت . كذلك لا يكون للولد إلا أب واحد  
﴿ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ..﴾ [٢] ﴿[الاحزاب] وهل يكون القول إلا  
بالأفواه ؟ فماذا أضافت الأفواه هنا ؟ قالوا : نعم ، القول بالفم ، لكن  
أصله في الفؤاد ، وما اللسان إلا دليل على ما في الفؤاد . كما قال  
الشاعر :

(١) أخرجه الإمام مالك بن أنس في موطئه ( ص ٩١٠ ) من حديث صفوان بن سليم مرسلًا .

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفَوَادِ وَإِنَّمَا جَعَلَ اللِّسَانَ عَلَى الْفَوَادِ دَلِيلًا

إذن : لا بد أن يكون الكلام نسبة في القلب ، منها تأتي النسبة الكلامية ، فهل ما تقولونه له واقع ؟ هل الزوجة تكون أمًا ؟ وهل الولد الدعي يكون ابنًا ؟ فهذا كلام من مجرد الأفواه ، لا رصيد له في القلب ولا في الواقع ، فهو - إذن - باطل ، أما الحق فما يقوله الحق سبحانه ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (١) ﴾ [الاحزاب] والحق هو أن يكون المعتقد في القلب مطابقًا للكائن الواقع .

فالإنسان قد يتكلم بكلام استقر في قلبه حتى صار عقيدة عنده ، وهو كلام غير صحيح ، فحين يخبر بهذا الكلام لا يُسمى كاذبًا لأنه أخبر على وفق اعتقاده ، مع أن الخبر كاذب ، فهناك فرق بين كذب الخبر ، وكذب المخبر .

فالحق سبحانه يعاملنا في الأمر المعتقد في القلب : إن كان له واقع ، فهو صدق في الخبر ، وصدق في المخبر ، وإن كان المعتقد لا واقع له فهو كذب في الخبر ، وصدق في المخبر .

إذن : الأمر المعتقد يكون حقًا ، إن كان له واقع ، ويكون كاذبًا إن لم يكن له واقع ، فإذا لم يكن هناك اعتقاد في القلب أصلاً فهو مجرد كلام بالفم ، وهذا أقل مرتبة من القول الذي تعتقده وهو غير واقع .

فمعنى ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ (١) ﴾ [الاحزاب] أي : الواقع الذي يجب أن يعتقد ، والإعجاز هنا ليس في أن الله تعالى يقول الحق الواقع بالفعل ، إنما ويخبر بالشيء فيقع في المستقبل على وفق ما أخبر سبحانه .

واقراء قوله تعالى : ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونُ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) ﴿ [الفر] ]

فالحق سبحانه صادق حين يقول ما كان ، ويصدق حين يقول ما سيكون .

والحق سبحانه حين يقول : ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ .. ﴾ (٤٦) ﴿ [الاحزاب] ]  
كأنه يقول : قارنوا بين قولين : قَوْلٌ بِالْأَفْوَاهِ ، وقول بالواقع والاعتقاد ، وإذا كان قَوْلُ اللَّهِ أَقْوَى مِنْ الْإِعْتِقَادِ فَقَطْ فَهُوَ مِنْ بَابِ أَوْلَى أَقْوَى مِنَ الْقَوْلِ بِالْأَفْوَاهِ فَقَطْ .

وقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾ (٤٧) ﴿ [الاحزاب] ] أى : يهdy السبيل إلى القول الحق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا  
آبَاءَهُمْ فَأِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ  
جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ  
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

معنى ﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ (٥٠) ﴿ [الاحزاب] ] يعنى : قولوا : زيد بن حارثة ، لكن كيف يُنْزَعُ مِنْ زَيْدِ هَذَا التَّاجِ وَهَذَا الشَّرَفِ الَّذِى مَنَحَهُ لَهُ سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ؟ نعم ، هذا صعب على زيد - رضى الله عنه - لكنه ﴿ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ .. ﴾ (٥١) ﴿ [الاحزاب] ] لا عندكم أنتم .

و ﴿ أَقْسَطُ .. ﴾ (٥٢) ﴿ [الاحزاب] ] أفعل تفضيل ، تقول هذا قسَطٌ وهذا أقسط ، مثل عدل وأعدل ، ومعنى ذلك أن الذى اختاره رسول الله من نسبة زيد إليه يُعَدُّ قِسْطًا وَعَدْلًا بِشَرِيًّا ، فى أنه <sup>وَقَدْ</sup> أَحْسَنُ بِالْبَنُوَّةِ

وصار أباً لمن اختاره وفضّله على أبيه .

لكن الحق سبحانه يريد لنا الأقسط ، والأقسط أن ندعو الأبناء  
لأبائهم ﴿ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَيَاخُورَانَكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ﴾ (٥) [الأحزاب]  
أي : تُعرفهم بأنهم إخواننا في الدين .

ومعنى الموالىة الضدم والتمسراء الذين كانوا يقولون لهم  
« العبيد » ، فالولد الذي لا نعرف له أباً هو أخ لك في الله تختار له  
اسماً عاماً ، فنقول مثلاً في زيد : زيد بن عبد الله ، وكلنا عبيد الله  
تعالى .

والبينة تثبت بأمريّن : بالحقل وبالشرع ، فالرجل الذي يتزوج  
زواجاً شرعياً ، وينجب ولداً ، فهو ابنه كوناً وشرعاً ، فإذا زوّت  
المرأة - والعيان بالله - على فراش زوجها ، فالولد ابن الزوج شرعاً  
لا كوناً ؛ لأن القاعدة الفقهية تقول : الولد للفراش ، وللعاهر الحجر<sup>(١)</sup>

كذلك في حالة الزوجة التي تتزوج مرة أخرى بعد وفاة زوجها  
أو بعد طلاقها . لكنها تنجب لستّة أشهر ، فتقوم هنا شبهة أن يكون  
الولد للزوج الأول ، لذلك يُعدّ ابناً شرعاً لا كوناً ؛ لأنه وُلد على فراشه .

فإن جاء الولد من الزنا - والعيان بالله - في غير فراش الزوجية فهو  
ابنه كوناً لا شرعاً ؛ لذلك نقول عنه « ابن غير شرعي » .

كما أن في قوله تعالى : ﴿ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (٥) [الأحزاب]  
تشريعاً للنبي ﷺ ، فلو قال تعالى : هو أقسط لكان عمل النبي إذن  
جوراً وظلماً ، لكن أقسط تعني : أن عمل النبي قسط وعَدْل .

(١) هو حديث لرسول الله ﷺ أخرجه أحمد في مسنده ( ٢٣٩/٢ - ٢٨٠ - ٢٨٦ - ٤٠٩ ) .  
وكذا مسلم في صحيحه ( ١٤٥٨ ) كتاب الرضاع - باب الولد للفراش ( ١٠ ) من حديث  
ابن مريّة رضى الله عنه

وقوله تعالى ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ (٥) [الاحزاب] يُخْرِجُنَا مِنْ حَرْجٍ كَبِيرٍ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، غَظِيبًا مَا نَسْمَعُ وَمَا نَقُولُ لِغَيْرِ آبَائِنَا : يَا بَنِي عَلَى سَبِيلِ الْعُطْفِ وَالْفُودِدِ ، وَنَقُولُ لِكِبَارِ السَّنِّ : يَا أَبَى فَلَانِ احْتِرَامًا لَهُمْ .

فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَحْتَاطُ لَنَا وَيُعْفِينَا مِنَ الْحَرْجِ وَالْإِثْمِ ، لِأَنَّا نَقُولُ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ لَا نَقْصِدُ الْأَبُوَّةَ وَلَا الْبَنُوَّةَ الْحَقِيقِيَّةَ ، إِنَّمَا نَقْصِدُ تَعْظِيمَ الْكِبَارِ وَتَوْقِيرَهُمْ ، وَالْعُطْفَ وَالنَّحْنُ لِلصَّغَارِ ، فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ إِثْمٌ وَلَا ذَنْبٌ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، إِنَّ أَخْطَأْتُمْ فِيهَا ، وَالْخَطَا هُوَ الْأَلُّ تَذَهَبُ إِلَى الصَّوَابِ ، لَكِنْ عَنْ غَيْرِ عَمْدٍ .

وَإِذَا كَانَ رَبَّنَا - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - قَدْ رَفَعَ عَنَّا الْحَرْجَ ، وَنَسَمَحُ لَنَا بِاللُّغُو حَتَّى فِي الْحَلْفِ بِذَاتِهِ سُبْحَانَهُ ، فَقَالَ : ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ (٥) [المائدة] فَكَيْفَ لَا يُعْفِينَا مِنَ الْحَرْجِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ؟

ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَهُ : ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (٥) [الاحزاب] سَبَقَ أَنْ قُلْنَا : أَنَّ الْفِعْلَ إِذَا أُسْتَدِيَ إِلَى الْحَقِّ سُبْحَانَهُ انْحَلَّ عَنْهُ الزَّمَنُ ، فَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى زَمَنٌ مَاضٍ ، وَحَاضِرٌ ، وَمُسْتَقْبَلٌ ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ خَالِقُ الزَّمَنِ . لِذَلِكَ نَقُولُ ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (٥) [الاحزاب] يَعْنِي : كَانَ وَلَا يَزَالُ غَفُورًا رَحِيمًا ، لِأَنَّ الْاِخْتِلَافَ فِي زَمَنِ الْحَدَثِ إِنَّمَا يَنْشَأُ مِنْ صَاحِبِ الْأَغْيَارِ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ لَا يَطْرَأُ عَلَيْهِ تَغْيِيرٌ .

لِذَلِكَ نَخَافُ نَحْنُ مِنْ صَاحِبِ الْأَغْيَارِ لِأَنَّهُ مُتَقَلِّبٌ ، وَيَقُولُ أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ : تَغْيَرُوا مِنْ أَجْلِ رَبِّكُمْ - يَعْنِي : مِنَ الْانْحِرَافِ إِلَى الْاِسْتِقَامَةِ - لِأَنَّ اللَّهَ لَا يَتَغَيَّرُ مِنْ أَجْلِكُمْ ، أَنْتَ تَتَغَيَّرُ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ ، لَكِنَّ اللَّهَ لَا يَتَغَيَّرُ مِنْ أَجْلِ أَحَدٍ ، وَمَادَامَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ

لا يتغير ، فبالتالى سيبقى سبحانه غفوراً رحيماً .

وتلحظ فى أسلوب القرآن أنه يقرن دائماً بين هذين الوصفين غفور ورحيم ؛ لأن الغفر سلب عقوبة الذنب ، والرحمة مجيء إحسان جديد بعد الذنب الذى غُفِرَ ، كأن تُمسك فى بيتك لصاً يسرق ، فلك أن تذهب به للشرطة ، ولك أن تعفو عنه وتتركه يتصرف إلى حال سبيله ، وتستتر عليه ، وبذلك أن تساعد بما تقدر عليه ليستعين به على الحياة ، وهذه رحمة به وإحسان إليه بعد المغفرة .

وقد عُولِجَتْ هذه المسألة فى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ .. ﴾ (١٦٦) [النحل] وهذا التوجيه يضع لنا أول أساس من أسس المغفرة ؛ لأنك لا تستطيع أبداً تقرير هذه العقوبة ، ولا تضمن أبداً إذا عاقبت أن تعاقب بالمثل ، ولا تعتدى ؛ لذلك تلجأ إلى جانب المغفرة ، لكى لا تدخل نفسك فى مائة اعتداء جديد ، يُوجب القصاص منك .

وسبق أن حكينا قصة المراهب الذى اشترط على مدينته إذا لم يسد ما عليه فى الوقت المحدد أن يسأخذ رطلاً من لحمه ، فلما تأخر اشتكاه المراهب عند القاضى ، وذكر ما كان بينهما من شروط ، فأقره القاضى على شرطه ، لكن ألهمه الله أن يقول للمراهب : نعم خذ رطلاً من لحمه ، لكن بضرية واحدة ، فإن زدت عنها أو نقصت وفيناها من لحمك أنت ، عندها تراجع المراهب ، وتنازل عن شرطه .

إن : أجاز لك الشرع القصاص بالمثل ليجعل هذه المرحلة صعبة التنفيذ ، ثم يفتح لك الحق سبحانه باب العفو والمصفح فى المرحلة الثانية : ﴿ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التغابن]

ثم يفسرها بحديثه أخرى ، فيقول سبحانه : ﴿ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٣٤) [آل عمران]

ومعنى كظم الغيظ أنني لم أنفعل انفعلاً غضبياً ينتج عنه رد فعل انتقامي ، وجعلت غضبي في قلبي ، وكظمت في نفسي ، وهذه المرحلة الأولى ، أما الثانية فتخرج ما في نفسك من غيظ وغضب وتتسامح وتعفو .

ثم المرحلة الثالثة أن ترتقي إلى مرتبة الإحسان ، فتحسن إلى من أساء إليك ، وهذه رحمة ، والرحمة : أن يميل الإنسان بالإحسان لعاجز عنه ، فإن كان الأمر بعكس ذلك فلا تسمى رحمة ، كأن يميل العبد بإحسان إلى سيده .

هذه صور أنت فيها الرحمة بعد المغفرة ، وهذا هو الأصل في المسألة ، وقد تأتي الرحمة قبل المغفرة ، كأن تمسك باللس الذي يسرق فتشعر أنه مكره على ذلك ، وليس عليه أمارات الإجرام ، فيرق له قلبك ، وتمتد يدك إليه بالمساعدة ، ثم تطلق سراحه ، وتعفو عنه ، فالرحمة هنا أولاً وتبعتها المغفرة .

بعد ذلك لقائل أن يقول : ما موقف زيد بعد أن أبطل الله تعالى التبني ، فصار زيد بن حارثة بعد أن كان زيد بن محمد ؟ وكيف به بعد أن سلب هذه النعمة وحرم هذا الشرف ؟ أخف إلى ذلك ما يلاقيه من عنات المرجفين ، والسنة الذين يؤغرون صدره ، ويرقعون بينه وبين رسول الله ، وهو الذي اختاره على أبيه .

لا شك أن الجرعة الإيمانية التي تسلج بها زيد جعلته فوق هذا كله ، فقد تشرب قلبه حب رسول الله ، ووقر في نفسه قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْبِتٍ إِذَا قُضِيَ إِلَيْهِ أَمْرُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ ﴾



[الاحزاب]

من أمرهم .. ﴿٣٦﴾

ثم تاتى الآيات لتوضح للناس : لستم أحق على زيد من محمد ، لأن محمداً ﷺ أولى بالمؤمنين جميعاً من أنفسهم ، لا يزيد وحده .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولَئُوا الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٣٦﴾﴾

قال معنى : إذا كان النبي ﷺ أولى بالمؤمنين جميعاً من أنفسهم فما بالكم بزيد ؟ إذن : لستم أحق على زيد من الله ، ولا من رسول الله ، وإذا كنتم تنظرون إلى الوسام الذى تُزِع من زيد حين صار زيد ابن حارثة بعد أن كان زيد بن محمد .

فلماذا تُغمضون أعينكم عن فضل أعظم ، ناله زيد من الله تعالى حين ذكر اسمه صراحة فى قرآنه وكتابه العزيز الذى يُتلى ويُتَعَبَّد بتلاوته إلى يوم القيامة ، فأي وسام أعظم من هذا ؟ فقوله تعالى : ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا ﴿٣٧﴾﴾ [الاحزاب] قول خالص يخلد معه ذكر زيد ، وهكذا عوض الله زيدا عما فاتته من تغيير اسمه .

وقوله تعالى : ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ .. ﴿١﴾﴾ [الاحزاب]

ما المراد بهذه الأولوية من النبى ﷺ ؟

قالوا : هي ارتقاءات في مجال الإحسان إلى النفس ، ثم إلى الغير ، فالإنسان أولاً يُحسن إلى نفسه ، ثم إلى القرابة القريبة ، ثم القرابة البعيدة ، ثم على الأبعد ؛ لذلك يقول ﷺ : « ابدأ بنفسك ، ثم بمن تعمل »<sup>(١)</sup>

ويقولون : أوطان الناس تختلف باختلاف هِمَمها ، فرجل وطنه نفسه ، فيرى كل شيء لنفسه ، ولا يرى نفسه لأحد ، ورجل وطنه أبنائه وأهله ، ورجل يتعدى الأصول إلى الفروع ، ورجل وطنه بلده أو قريته ، ورجل وطنه العالم كله والإنسانية كلها .

فرسول الله ﷺ تعدى خيره إلى الإنسانية كلها على وجه العموم ، والمؤمنين على وجه الخصوص ؛ لذلك كان ﷺ إذا مات الرجل من أمتة وعليه دين ، وليس عنده وفاء لا يُصلّى عليه ويقول : « صلوا على أخيك »<sup>(٢)</sup>

والنظرة السطحية هنا تقول : وما ذنبه إن مات وعليه دين ؟ ولماذا لم يُصلّى عليه الرسول ؟

(١) عن جابر بن عبد الله قال أن رسول الله ﷺ قال لرجل من بني عذرة : « ابدأ بنفسك فتصدق عليها ، فإن فضل شيء فلاهلك ، فإن فضل عن أهلك شيء فلاذي قرابتك . فإن فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا » أخرجه مسلم في صحيحه ( ٩٩٧ ) كتاب الزكاة - باب الابتداء في النفقة بالنفس . أما لفظة « ثم بمن تعمل » فقد وردت في حديث آخر عند مسلم أيضاً في صحيحه ( ١٠٣٤ ) كتاب الزكاة عن حكيم بن حزام أن رسول الله ﷺ قال : « أفضل الصدقة عن ظهر غنى ، واليد العليا خير من اليد السفلى ، وأبدأ بمن تعمل » .

(٢) عن أبي قتادة قال : أتى النبي ﷺ برجل ليسلى عليه ، فقال النبي : « صلوا على صاحبكم فإن عليه دين » قال أبو قتادة : هو عليّ . فقال ﷺ : يا لوفاء ؟ قال : يا لوفاء . فصلّى عليه . أخرجه الترمذي في سننه ( ١٠٦٩ ) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

قالوا : لم يمنع الرسولُ الصلاةَ عليه وقال : صلُّوا على أخيكُم ؛  
لأنه قال في حديث آخر : « مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يَرِيدُ آدَاءَهَا - لَمْ  
يَقُلْ آدَاءَهَا - أَدَى اللَّهَ عَنْهُ »<sup>(١)</sup>

أما وقد مات دون أن يؤدي ما عليه ، فغالب الظن أنه لم يكن  
ينوي الأداء ؛ لذلك لا أصلى عليه ، فلما نزل قوله تعالى : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ  
بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۖ ۝ (٦) ﴾ [الأحزاب] صار رسول الله يتحمل الدَّينَ  
عَمَّنْ يصوت من المسلمين وهو مدين ، ويؤدي عنه رسول الله ، وهذا  
معنى ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۖ ۝ (٦) ﴾ [الأحزاب] فالنبي أولى  
بالمسلم من نفسه .

ثم ألم يقل سيدنا رسول الله ﷺ أمام عمر : « لا يؤمن أحدكم  
حتى أكون أحبَّ إليه من : نفسه ، وماله ، والناس أجمعين » ولصدق  
عمر - رضي الله عنه - مع نفسه قال : نعم يا رسول الله ، أنت أحبُّ  
إليَّ من أهلي ومالي ، لكن نفسي .. فقال النبي ﷺ : « والذي نفسي  
بيده ، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحبَّ إليه من نفسه »<sup>(٢)</sup>

فلما رأى عمر أن المسألة عزيمة فطن إلى الجواب الصحيح ،  
فلابد أن الله أنطق رسولَه بحبِّ غير الحب الذي أعرفه ، إنه الحب  
العقلي ، فمحمد ﷺ أحبُّ إليه من نفسه ، والإنسان حين يحب الدواء

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ( ٢/ ٢٦١ - ٤١٧ ) والبخاري في صحيحه ( ٢٣٨٧ )  
وابن ماجة في سننه ( ٢٤١١ ) عن أبي هريرة .

(٢) عن حد زهدة بن مسعود قال : كنا مع النبي ﷺ وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه فقال : والله يا رسول الله ، لانت أحبُّ إليَّ من كل شيء إلا نفسي ، فقال النبي ﷺ :  
« والذي نفسي بيده ، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحبَّ إليه من نفسه » قال : فانت الآن  
والله أحبُّ إليَّ من نفسي . فقال رسول الله ﷺ : « الآن يا عمر » ، أخرجه الإمام أحمد في  
مسنده ( ٢٢٦/٤ ) .

المرء إنما يحبه بعقله لا بعاطفته ، وكما تحب الولد الذكى حتى لو كان ابناً لعدوك ، أما ابنك فتحبّه بعواطفك ، وتحب من يشئ عليه حتى لو كان غيباً متخلفاً .

ومشهوره عند العرب قصة الرجل الغنى الذى رزقه الله بولد متخلف ، وكبر الولد على هذه الحالة حتى صار رجلاً ، فكان الطالبون للعتاء يأتونه ، فيسئنون على هذا الولد ، ويمدحونه إرضاء لأبيه ، وطعاً فى عطائه ، مع أنهم يعلمون بلاهته وتخلفه ، إلى أن احتاج واحد منهم ، فنصحوه بالذهاب إلى هذا الغنى ، وأخبروه بنقطة ضعفه فى ولده .

رفعلاً ذهب الرجل ليطلب المساعدة ، وجلس مع هذا الغنى فى البهو ، وفجأة نزل هذا الولد على السلم كأنه طفل يلعب لا تخفى عليه علامات البكّة والتخلف ، فنظر الرجل إلى صاحب البيت ، وقال : أهذا ولدك الذى يدعى الناس له ؟ قال : نعم ، قال : أراحك الله منه ، والأرزاق على الله .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ۖ ﴾ [الأحزاب] أى : أن أزواجه ﷺ أمهات للمؤمنين ، وعليه فخديجة رضى الله عنها أم لرسول الله بهذا المعنى ! لأنه أول المؤمنين ! لذلك كانت لا تعامله معاملة الزوجة ، إنما معاملة الأم الحانية .

ألاً تراها كيف كانت تحتر عليه وتحضنه أول ما تعرض لشدة الوحى ونزول الملك عليه ؟ وكيف كانت تطمئنه ؟ ولو كانت بنتاً صغيرة لاختلف الأمر ، ولا تهمته فى عقله . إذن : رسول الله فى هذه المرحلة كان فى حاجة إلى أم رحيمة ، لا إلى زوجة شابة قليلة الخبرة .

وزوجاته ﷺ يُعْتَبِرْنَ أَمْهَاتَ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ : لَأنَّ اللهَ تَعَالَى قَالَ مُخَاطَبًا الْمُؤْمِنِينَ : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُزْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا ۚ ﴾ (٥٣) [الأحزاب] لماذا ؟ لأنَّ الرِّجَالَ الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ عَلَى امْرَأَةٍ تَوْجِدَ بَيْنَهُمْ دَائِمًا ضَمَانًا وَأَحْقَادًا .

فَالرَّجُلُ يُطَلِّقُ زَوْجَتَهُ وَيَكُونُ كَارَهَا لَهَا ، لَكِنْ حِينَ يَقْزُوجُهَا آخَرَ تَحِلُّ فِي عَيْتِهِ مَرَّةً أُخْرَى ۖ فَيَكْرَهُ مَنْ يَتَزَوَّجُهَا ، وَهَذِهِ كُلُّهَا أُمُورٌ لَا تَتَّبَعِي مَعَ شَخْصٍ رَسُولَ اللَّهِ ، وَلَا يَصِحُّ لِمَنْ كَانَتْ زَوْجَةً لِرَسُولِ اللَّهِ أَنْ تَكُونَ فَرَاشًا لِغَيْرِهِ أَبَدًا : لِذَلِكَ جَعَلَهُنَّ أَمْهَاتَ الْمُؤْمِنِينَ جَمِيعًا ، وَهَذِهِ الْحَرَمَةُ لَا تَقْتَعِدِي أَمْهَاتَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى بَنَاتِهِنَّ ، فَمَنْ كَانَتْ لَهَا بَنَاتٌ فَلْتَتَزَوَّجْ بِمَنْ تَشَاءُ .

إِذَنْ : لَا يَجُوزُ لِإِنْسَانٍ مُؤْمِنٍ بِرَسُولِ اللَّهِ وَيُقَدِّرُهُ قَدْرَهُ أَنْ يَخْلِفَهُ عَلَى أَمْرَاتِهِ .

لِذَلِكَ كَانَ تَعَدُّ الزَّوْجَاتِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَيْسَ لَهُ حَدٌّ مُعَيَّنٌ ، فَكَانَ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَزَوَّجَ مَا يَشَاءُ مِنَ النِّسَاءِ ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَرَادَ أَنْ يَحْدُدَ الْعَدَدَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، فَأَمَرَ أَنْ يُمَسَّكَ الرَّجُلُ أَرْبَعًا مِنْهُنَّ ، ثُمَّ يَفَارِقُ الْبَاقِيْنَ<sup>(١)</sup> ، بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَجْمَعُ مِنَ الزَّوْجَاتِ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعٍ .

أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ أَمْسَكَ تِسْعًا مِنَ الزَّوْجَاتِ ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ أَخَذَهَا الْمُسْتَشْرِقُونَ مَأْخِذًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَعَلَى شَرْعِ اللَّهِ ، كَذَلِكَ مَنْ لَفَّ لَفْهَمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

(١) عَنْ ابْنِ عَسْمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ غَيْلَانَ بْنَ سَلَمَةَ النَّفْقِيَّ أَسْلَمَ وَلَهُ عَشْرُ نِسَاءٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَاسْلَمَ مَعَهُ ، فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَتَخَيَّرَ أَرْبَعًا مِنْهُنَّ ، وَأَخْرَجَهُ الْقُرْمَذِيُّ فِي سَفَنِهِ ( ١١٦٨ ) ، وَابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَتِهِ ( ١٩٥٢ ) مُوَصُولًا . وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي مَوْطِئِهِ مَرْسَلًا عَنْ ابْنِ شَهَابٍ الزَّهْرِيِّ بِالْفُظِّ ، « أَمْسَكَ مِنْهُنَّ أَرْبَعًا ، وَفَارَقَ مَبَاتِرَهُنَّ » .

ونقول لهؤلاء : أنتم أغبياء ، ومن لف لفكم غبي مثلكم : لأن هذا الاستثناء لرسول الله جاء من قول الله تعالى له : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ ۖ ۝٥٢ ﴾ [الأحزاب]

يعنى : إن ماتت إحداهن لا تتزوج غيرها ، حتى لو متن جميعاً لا يحل لك الزواج بغيرهن ، فى حين أن غيره من أمته له أن يتزوج بدل إحدى زوجاته ، إن ماتت ، أو إن طلقها ، وله أن يطلق منهن من يشاء ويتزوج من يشاء ، شريطة ألا يجمع منهن أكثر من أربع ، فعلى من ضيق هذا الحكم ؟ على رسول الله ؟ أم على أمته ؟ إذن : لا تظلموا رسول الله .

ثم ينبغى على هؤلاء أن يفرقوا بين الاستثناء فى العدد والاستثناء فى المعدود ، فكأن رسول الله يكتفى بهؤلاء التسع لا يتعداهن إلى غيرهن ، فالاستثناء هنا فى المعدود ، فلو انتهى هذا المعدود لا يحل له غيره ، ولو كان الاستثناء فى العدد لجاز لكم ما تقولون .

ومن ناحية أخرى : حين يمسك الرجل أربعاً ، ويفارق الباقي من زوجاته لهن أن يتزوجن بغيره . لكن كيف بزواجهن ﷺ إن طلق خمساً منهن ، وهن أمهات المؤمنين ، ولا يحل لأحد من أمته الزواج منهن ؟ إذن : الخير والصالح فى أن تبقى زوجات الرسول فى عصمته .

وما دام ﷺ النبىُّ أركنُ بالمؤمنين من أنفسهم ۖ ۝٥١ ﴿ [الأحزاب] كذلك يجب أن يكون المؤمنون أولى برسول الله من نفسه ، ليردوا له هذه التحية ، بحيث إذا أمرهم أطاعوه .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ يَعْضُهُمْ أُولَىٰ بَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ۖ ۝٥٦ ﴾ [الأحزاب]

كلمة ( وأولوا الأرحام ) مأخوذة من الرحم ، وهو مكان الجنين في بطن أمه ، والمراد الأقارب ، وجعلهم الله أولى ببعض ؛ لأن المسلمين الأوائل حينما هاجروا إلى المدينة تركوا في مكة أهلهم وأموالهم وديارهم ، ولم يشأ أنصار رسول الله أن يتركوهم بقلوب متجهة إلى الأزواج .

فكانوا من شدة إثارةهم لإخوانهم المهاجرين يعرض الواحد منهم على أخيه المهاجر أن يطلق له إحدى زوجاته ليتزوجها<sup>(١)</sup> ، وهذا لون من الإيثارة لم يشهده تاريخ البشرية كلها ، لأن الإنسان يجود على صديقه بأغلى ما في حوزته وملكه ، إلا مسألة المرأة ، فما قبله هؤلاء الصحابة لون فريد من الإيثارة .

وحين آخى النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار هذه المؤاخاة اقتضت أن يرث المهاجر أخاه الأنصاري ، فلما أمر الله الإسلام ، ووجد المهاجرون سبيلاً للعيش أراد الحق سبحانه أن تعود الأمور إلى مجراها الطبيعي ، فلم تعد هناك ضرورة لأن يرث المهاجر أخاه الأنصاري .

فقررت الآيات أن أولى الأرحام بعضهم أولى ببعض في مسألة الميراث ، فقال سبحانه ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ (٦) [الاحزاب] فقد استقرت أمور المهاجرين ، وعرف كل منهم طريقه ورثب أموره ، والأرحام في هذه

(١) حدث هذا مع عبد الرحمن بن عوف المهاجر من مكة ، وسعد بن الربيع الأنصاري « حيث قال له سعد : أخى أنا أكثر أهل المدينة مالاً ، فانظر شطرك مالى فخذهُ ، وتحتى امرأتان فانظر أيتهما أعجب إليك حتى أطلقها لك . فقال له عبد الرحمن : بارك الله لك فى أملاك ومالك ، بلوتى على لسوق » الخور يطوله أخرجه ابن سعد فى الطبقات ( ١١٧/٣ ) .

الحالة أولى بهذا الميراث .

وقوله تعالى : ﴿رَأَوْنَا الْأَرْحَامَ.. (٦)﴾ [الأحزاب] تنبيه إلى أن الإنسان يجب عليه أن يحفظ بضعة اللقاء حتى من آدم عليه السلام : لانك حين تتأمل مسألة خلق الإنسان تجد أننا جميعاً من آدم ، لا من آدم وحواء .

يُروى أن الحاجب دخل على معاوية ، فقال له : رجل بالباب يقول : إنه أخوك ، فقال معاوية : كيف لا تعرف إخوتي ، وأنت حاجبي ؟ قال : هكذا قال ، قال : أدخله ، فلما دخل الرجل سألته معاوية : أى إخوتي أنت ؟ قال : أخوك من آدم ، فقال معاوية : نعم ، رحم مقطوعة ، والله لا كونن أول من يصلها .

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا.. (٦)﴾ [الأحزاب] الحق سبحانه يترك باب الإحسان إلى المهاجرين مفتوحاً ، فمن حضر منهم قسمة فليكن له منها نصيب على سبيل التطوع ، كما جاء في قوله تعالى : ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٨)﴾ [النساء]

وقوله سبحانه : ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٦)﴾ [الأحزاب] أى : فى أم الكتاب اللوح المحفوظ ، أو الكتاب أى : القرآن . ثم ينقلنا الحق سبحانه إلى قضية عامة لموكب الرسل جميعاً :

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ  
وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ  
وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (٧)﴾



كلمة (إذ، إذا) ظرف لحدث ، تقول : إذا جاءك فلان فأكرمه ، فالإكرام مُعلق بالمجيء ، والمعنى هنا : وانكر إذ أخذ الله من النبيين ميثاقهم ، وهذه تضيئة عامة في الرسل جميعاً ، ثم فصلها الحق سبحانه بقوله : ﴿وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ..﴾ (٧) [الاحزاب]

الميثاق : هو العهد يُؤخذ بين اثنين ، كالعهد الذي أخذه الله تعالى أولاً على الخلق جميعاً ، وهم في مرحلة الذر ، والذي قال الله عنه : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ..﴾ (١٧٢) [الاعراف]

فما العهد الذي أخذه الله على النبيين ؟ العهد هنا هو : الاصطفاء والاختيار من الله لبشر أن يكون رسولاً وسفيراً بين الله تعالى والخلق ، وحين يصطفى الله رسولاً ليبلغ الناس شرع الله ، هذا الاصطفاء لا يرد ، إذن : فهو عرض مقبول ، وحين يقبله الرسول كانه أخذ عهداً وميثاقاً من الله تعالى بأن يحمل رسالة الله إلى الخلق ، فهي - إذن - مسألة إيجاب وقبول .

فقوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ..﴾ (٧) [الاحزاب] الأخذ هو الحق سبحانه ، والمأخوذ منه هم النبيون ، والميثاق : العهد الموثق . والعهد تعامد وتعاقد بين طرفين على أمر يُحقق الصالح عندهما معاً ، ولو اختلف واحد منهما ما تم العقد ، فإن كان الطرفان متساويين اشترط كل منهما ما يراه لنفسه في العقد .

فإن كان الميثاق من الأعلى إلى الأدنى فهو الذي يأخذ العهد للأدنى ، لماذا ؟ لأنك جعلته في مرتبة أن يعطى عهداً ، ويوثق بينك وبينه أشياء ؛ لذلك يقول الحق سبحانه : ﴿وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ ..﴾ (٧) [المائدة]

والمواثقة مفاعلة بين الطرفين : أنتم واثقتموه به وهو واثقكم به ؛ لأن

الرسول حين يختارهم الله ، لا شك أنه سبحانه يعلم حيث يجعل رسالته . فإذا اختار الله رسولا ، فقبول الرسول للرسالة ارتضاء منه بما يريد الله من العهد .

وهل رأينا رسولا في موكب الرسائل عُرِضَتْ عليه الرسالة فرفضها ؟ إذن : قبول الرسالة كأنه العهد ، جاء من طرف واحد في إتمام شروطه ؛ لأنه الطرف الأعلى ، وحيثية التوثيق في أن الله اختاره ، وجعله أهلا للاصطفاء للرسالة .

لذلك رأينا في قصة سيدنا موسى - عليه السلام - لما اصطفاه الله للرسالة أنس من نفسه أنها مسألة كبيرة بالنسبة له ، لكن لم يردّها ، إنما طلب من الله أن يسانده في هذه المسئلة أخوه هارون ، فقال للحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا <sup>(١)</sup> يُصَدِّقُنِي .. ﴾ (٢٤) [النصر]

فلم يقل : أنا لا أصلح لهذه المسئلة ، إنما أذعن لأمر الله ، فإله أعلم حيث يجعل رسالته ، ومسئلة العقدة التي في لسانه يستعين عليها بأخيه .

إنن : كلمة ( الميثاق ) تدور حول الشيء المؤكّد الموثّق ، ومنه قوله تعالى عن الأعداء : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ <sup>(٢)</sup> فَضُدُّوا الرِّقَابَ .. ﴾ (٤) [محمد]

ثم يأتي تفصيل هذه القضية العامة : ﴿ وَمِنكُم مَّن نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ

(١) رداء : قواه وأعانه . والردء : الممين والناصر . [ القاموس القويم ٦ / ٢٦٠ ] .

(٢) اتختموهم : غلبتموهم وكثر فيهم الجراح . واخذتمه الجراح : أوهنته والإتخان في كل

شيء : قوته وشده ، [ لسان العرب - مادة : تخن ] .

[الاحزاب]

وموسى وعيسى ابن مريم .. (٧) ﴿

قوله ( منك ) أى من سيدنا رسول الله ، خاتم الأنبياء والمرسلين ، لكن لماذا قدم محمداً ﷺ على نوح عليه السلام ، وهو الأب الثانى للبشرية كلها بعد آدم عليه السلام ؟

نعلم أن البشرية كلها من سلالة آدم عليه السلام ، إلى أن جاء عهد نوح عليه السلام ، فأنقسموا إلى مؤمن وكافر ، ثم جاء الطوفان ولم يبق على وجه الأرض إلا نوح ومن آمن به ، فكان هو الأب الثانى للبشر بعد سيدنا آدم .

لذلك يقول البعض : إن نوحاً عليه السلام رسالته عامة ، كما أن رسالة محمد عليه الصلاة والسلام عامة . ونقول : عمومية نوح كانت لمن آمن به ولأهل السفينة فى زمن معلوم ومكان محدد ، أما رسالة محمد فهي عامة فى كل الزمان ، وفى كل المكان .

أما تقديم ذكر محمد ﷺ أولاً : لأن الوار هنا عادة لا تقتضى ترتيباً ولا تعقيباً ، إنما هى لمطلق الجمع ، ثم قدم رسول الله لأنه المخاطب بهذا الكلام ، ومن إكرام الله لرسوله أن يبدأ به فى مثل هذا المقام ، ثم لهذا التقديم ملحظ آخر نفهمه من قوله ﷺ عن نفسه « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين »<sup>(١)</sup> .

ثم يخص بالذكر هنا نوحاً : لأنه الأب الثانى للبشر ، ثم إبراهيم وموسى وعيسى ، لأن العرب كانت تؤمن به ، وتعلم أنه

(١) قال السيوطى فى الدرر المنتثرة - ( ص ٣١٢ ) : لا أصل له بهذا اللفظ ، وقد أخرج الترمذى فى سننه ( ٣٦٠٩ ) من حديث أبى هريرة قال : قالوا يا رسول الله وجبت لك النبوة - قال : وآدم بين الروح والجسد ، قال الترمذى : حديث حسن صحيح غريب . وفى الباب عن ميسرة الفجر .

أبو الأنبياء ، وتقدّر علاقته بالكعبة ورفع قواعدها ، وأنه قدوة في مسألة الذبّح والسعى وغيرها .

وموسى وعيسى : لأن اليهودية والمسيحية ديارتان معاصرتان لدعوة رسول الله ، حيث كان اليهود في المدينة ، والنصارى في نجران ، وهما أهل الكتاب الذين كان بينهم وبين رسول الله مواقف شتى ، وكانت لهم في الجزيرة العربية السيادة العلمية والسيادة الاقتصادية والسيادة العمرانية والسيادة الحربية ، وكانهم هم أصحاب هذه البلاد .

ومن العجيب أن هؤلاء كان الله سبحانه - في ميثاقهم مع أنبيائهم - يدخرهم ليشهدوا لمحمد بصدق دعوته ؛ لذلك كانوا يستفتحون بمحمد على الذين كفروا ويقولون لعبد الأصنام : لقد أطلّ زمان نبي سنتبعه ، ونقتلكم به قتل عاد وإرم ، فكانوا يعرفون زمان رسول الله وموطنه ، وأنه سيبعث في أرض ذات نخل ، ومن صفاتها كذا وكذا ، لذلك لما قطعهم الله في الأرض أمماً وشتتهم ، جاء المشتغلون منهم بالعلم إلى يثرب ينتظرون بعثته ﷺ .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ (٤٣) [الرعد]

إذن : فأهل الكتاب كان من المفترض فيهم أن يشهدوا لرسول الله بصدق الرسالة ، لكن يحكى القرآن عنهم بعد هذا كله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (١٩) [البقرة]

فكيف إذن تم هذا التحول ؟ وكيف تنقلب عقيدة القلب إلى تمرد القلب ؟ قالوا : إنها السلطة الزمنية التي أحبوا أن تبقى ، وأن تدوم لهم ، فقد بعث الرسول وهم أهل مال وتجارة وأهل حرف وعمارة ،

وخافوا من رسول الله ومن الدين الجديد أن يسلبهم هذه المكاة . وأن يقضي على هذه السيادة . لذلك قال القرآن عنهم : ﴿ بِشَيْءٍ اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَأَبَوْا بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ (٩٠) [البقرة]

لهذا خص بالذكر هنا موكب الأنبياء موسى وعيسى عليهما السلام .

ونلاحظ أن السياق ذكر موسى عليه السلام ، ولم يذكر له أباً ، أما في عيسى عليه السلام فقال : ﴿ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۖ ﴾ (٧) [الاحزاب] وهذا دليل على أنه يؤكد الأصالة في الإنجاب ، فالأب هو الأصل إن وجد مع الزوجة ، فإن لم يوجد الأب فالابوة للزوجة ؛ لذلك نسب عليه السلام إلى أمه .

وجاءت هذه المسألة لتبرهن على طلاقة القدرة الإلهية ، فمسألة الخلق ليست عملية ميكانيكية تخضع لقانون ، إنما هي قدرة الله التي خلقت آدم بدون أب ولا أم ، وخلقت حواء من أب دون أم ، وخلقت عيسى عليه السلام من أم بدون أب ، وخلقت سائر الخلق من أب وأم ، وهكذا استوفى الخلق القسمة العقلية في كل صورها .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ (٧) [الاحزاب] أي : من الأنبياء ، والميثاق الغليظ أي المؤكد ، فقد وسّعه الله وأكدته حينما أخبر أنبياءه ورسله أنهم سيضطهدون وسيحاربون من أممهم .

لذلك لم يوصف الميثاق بأنه غليظ إلا في هذا الموضوع ، وفي علاقة الرجل بالمرأة حين يطلقها ، وقد مرض لها مهراً ، فينبغي أن يُؤديه إليها ، ولو كان قنطاراً ، يقول سبحانه : ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ (٢١) [النساء]

فسمي الميثاق بين الزوجين ميثاقاً غليظاً أي : قوياً ومتيناً : لأنه في العرض ، ولم يُوصَف الميثاق فيما دون ذلك بأنه غليظ .

وهذا الميثاق الذي أخذه الله تعالى على الرسل المذكورين المبشرين والمذيرين جاء تفصيله في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ۚ قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ (٥١) [آل عمران]

والشيء الذي شهد الله عليه لا يحتاج إلى قضاء ، لكن لما إذا أخذ الله هذا العهد ؟ قالوا : لأن الذي لا يؤمن بالله ليس لديه دين يتعصب له حين يأتي رسول جديد ، لكن من الصعب على الإنسان أن يكون له دين ، ثم يأتي رسول جديد ليحزحه عن دينه ، وهذا تكمن المشقة التي يعانها الرسل .

لذلك قال الله تعالى للرسل : من تمام ميثاقكم أن تقولوا لأقوامكم إذا جاءكم رسول مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ <sup>(١)</sup> . ثم أقرهم على ذلك ، وأشهدهم عليه فشهدوا ، والمعنى : إياكم أن تتركوا أممكم التي تؤمن بكم بدون أن تضعوا لهم هذه القاعدة ، ففيها الوقاية لهم .

(١) الإصر : القيد والثقل والعهد الملزم . رسميت التكليف الشاقة إصراً . لأنها تشق على المكلف وثقل عليه . وقوله ﴿ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ﴾ .. (٥١) [آل عمران] أي : عهدى . [القاموس القويم ٢٦/١] .

(٢) أخرج ابن جرير الطبري عن علي بن أبي طالب قال : لم يبعث الله نبياً ، آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد في محمد ، فمن بعث وهو حي ليؤمن به ، ولينصره ، ويأمره فيأخذ العهد على قومه ، ثم تلا ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ﴾ .. (٥١) [آل عمران] [ذكره السيوطي في أئدر المنثور في التفسير المأثور ٢: ٢٠٣] .